

رقم ٢٨٢
الكان بيانات







﴿ الأنوار الحسينية ﴾

على رسالة المسلسل الاميريہ تأليف شيخ الاسلام

العلامة الفاضل والفهامة الكامل الحسين

الحسين مولانا السيد علي البلاوي

خطيب المسجد الحسيني ونقيب

الاشرف بالديار المصرية

رحمه الله

آمين

٢٨٢

د. ١٤١٢

٧٨٥٢

﴿ طبع ﴾

بالمطبعة الحسينية المصرية ( بكفر الطماعين )

ادارة محمد عبد اللطيف الخطيب

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمدك اللهم على ما أوليتنا من سوابغ النعم ونشكرك على ما أعطيتنا من مواهب  
 الكرم ونصلي ونسلم على نبيك الاعظم ورسولك الاكرم سيدنا محمد وعلى آله  
 واصحابه وازواجه وذريته وجميع أتباعه وأحبابه ~~في~~ أما بعد فيقول أسير الذنوب  
 كثير المساوي علي بن محمد بن أحمد البيلوي غفر الله ذنوبه وستر في الدارين  
 عيوبه انه لما كان علم الحديث من أجل العلوم قدرا وأرفعها بين الناس ذكرا  
 وكان الحديث المسلسل بيوم عاشوراء مما اعتنى به الافاضل وتلقاه من ذوي  
 النصصيل كامل عن كامل ومن أشهر أسانيده سند سيدي الشيخ محمد الامير  
 الصغير عن والده سيدي الشيخ محمد الامير الكبير وقد أفردته رحمه الله تعالى  
 برسالة فائقة مشتملة على رجال السند وشرح الحديث وبعض فضائل عاشوراء وغير  
 ذلك من فرائد الفوائد الغالية الرائقة وقد كنت تلقيتها مرارا في سنين عن عدة من  
 الفضلاء وأجازني بها كثير من الجهابذة النبلاء وقد تفضل علي الكريم الثمان  
 بقراءتها في المسجد الحسيني مع جمع من الاخوان ولم يتيسر لي شرح لها في المراد  
 يكون مناسبا لقراءتها في درس واحد كما هو المعتاد فأردت أن أكتب عليها كتابة  
 تسكون لفوائدها جامعة ولتغاب فرائدها كاشفة رافعة فحاجت بحمد الله على طبق

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ حمد المن من علينا

المرام مناسبة للغرض في هذا المقام ﴿ وسميتها ﴿ الانوار الحسبية على رسالة  
المسلسل الاميري ﴿ فاقول ﴿ وبالله استعين وهو نعم المعين ( قوله بسم الله الرحمن  
الرحيم ) ابتدأها اقتداء بالكتاب العزيز فانه مبتدأ بها في الترتيب التوقيفي لافي  
الانزال فان أول ما أنزل اقرأ باسم ربك الى قوله تعالى علم الانسان ما لم يعلم وعمل بقوله  
صلى الله عليه وسلم كل امرئى بال لا يبدأ فيه بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع رواه  
الخطيب وغيره من حديث أبي هريرة والاصح انها بهذه الالفاظ العربية على هذا  
الترتيب من خصائص المصطفى وأمنه المحمديه وما في سورة النمل جاء على جهة  
الترجمة عما في ذلك الكتاب أى كتاب سليمان الى بلقيس فانه لم يكن عربيا كما ذكره  
بعض المحققين ثم ان هذه الجلة هى اسم الله الاعظم عند بعضهم وروى الحاكم في  
المستدرک ومحمد بن عيسى عن ابن عباس ان عثمان بن عفان سأل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عن بسم الله الرحمن الرحيم فقال هو اسم من أسماء الله تعالى وما بينه وبين اسم الله  
الا كبر الا كباين سواد العين وبياضها من القرب اه زرقاني على المواهب ثم  
لا يخفى أن الكلام على البسملة قد أفرد بالتأليف واشتهر فلا حاجة الى الاطالة ( قوله  
حمد ) مصدر مبين للنوع أى حمد اعظما يليق بحلال الحق سبحانه فالتنوين للتعظيم  
ويحتمل أن يكون مصدرا مؤكدا حذف عامله بناء على ما نقل عن الخليل وسيبويه  
من أنه يجوز الجمع بين الحذف والتأكيده بخلاف ما عليه ابن مالك حيث منع ذلك قال  
في الخلاصة \* وحذف عامل المؤكدا ممتنع \* ورد عليه بأن ضربا من قولك ضربا  
زيدا مصدر مؤكدا وعامله محذوف وجوبا والمسئلة معسوطه في شروح الالفية  
فراجعها ان شئت وقد أتى المؤلف بالحمد لطلب الاتيان به في أوائل ذوات البال  
ومن أعظمها التأليف في الحديث كل امرئى بال لا يبدأ فيه بالحمد لله فهو أقطع  
رواه ابن ماجه والبيهقي عن أبي هريرة ( قوله لمن من ) أى أنتم يقال من عليه بالعنق  
وغيره منا من باب قتل وامتن عليه به أيضا أنتم عليه به والاسم المنه بالكسر اه  
مصباح ( قوله علينا ) الضمير للمؤمنين من الامة أو جماعة العلماء والاول أنسب فان  
اتصال السند نعمة على جميع المؤمنين فان نبينا عليه الصلاة والسلام اختص ببقاء

بالنعم الوافرة التي من جملتها اتصال السند وصلاة وسلاما

شرعيته الى يوم القيامة فتتقلها خلفا عن سلف فدوامها باتصال السند فكان لذلك اتصال السند نعمة عظيمة على كل مؤمن (قوله بالنعم) جمع نعمة وهو كل ملائم للنفس تحمد عاقبته شرعا كذا قيل فعلى هذا الانعمة على كافر وقيل هي كل ملائم للنفس مطلقا حدث عاقبته شرعا لم لا فالكافر على هذا منعه عليه فالاول ناظر لما آل والثاني للحال (قوله الوافرة) أي النامة الكاملة يقال وفرا الشيء يفر من باب وعد وفوراتم وكل وفورته وفرا من باب وعد أيضا اتتمته وأكتمته وأفرد الوصف مع كون الموصوف وهو نعم جمعا لكونه جمع كثرة لما لا يعقل والافصح في وصفه الافراد قال الاجهوري

وجمع كثرة لما لا يعقل \* الافصح الافراد فيه يافل

(قوله التي) صفة ثانية لنعم (قوله من جملتها) الضمير المضاف اليه راجع للنعم بدون ملاحظة الوصف فان اتصال السند نعمة واحدة ولو جعل الضمير راجعا للنعم باعتبار وصفها لكان اتصال السند متصفا بالكثرة كذا قيل وفيه أن كون الشيء من الكثير لا يلزم أن يكون كثيرا فانك تقول الجماعة الكثيرة منهم زيد نعم يلزم التأويل بعدم ملاحظة الوصف لوقيل النعم السكية على أن الناظر نالتعدد افراد السند بتعدد المسند كاتصال سند هذه الآية وسند الاخرى والاخرى وهكذا وسند هذا الحديث والاخر والاخر وهكذا الصبح رجوع الضمير على النعم باعتبار وصفها فان اتصال السند بهذا الاعتبار كثير (قوله اتصال السند الخ) السند هو رجال الحديث ورواته واتصاله عدم انقطاعه وكون رواته مذكورين شيخا وراه شيخ من غير اسقاط سواء وصل الى الرسول صلى الله عليه وسلم أم لا ولا شك أن اتصال السند نعمة اذ يترتب عليه دوام الشريعة المطهرة ومعلوم أن المحمود عليه انما هو اتصال السند السالم من الطعن والتجريح اذ المتكلم فيه ليس نعمة لانه لا يعمل به والنعمة هي حصول العلم بذلك الحكم للعمل به نعم قالوا ان الحديث الضعيف يعمل به في فضائل الاعمال بشروط ثلاثة أن لا يشك في ضعفه بأن ينفر دبه وضاع أو كذاب وأن يكون الامر الذي تضمنه هذا الحديث مندرجات تحت أصل عام من أصول الشريعة بأن لا يكون متضمنا لامر مخالف لما ثبت بالاحاديث الغير الضعيفة وأن يعتقد العامل به ثبوته عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وصلاة وسلاما) فيه ما في حمدان حذف عامل



على أفضل من حمد من الخلق وحمد وعلى آله ومحبيه ومحبيه وحزبه (أما بعد) فيقول العبد الفقير محمد بن

المؤكداً أو بيان النوع أى صلاة عظيمة وأنى بهما أداه لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم حيث كان هو الواسطة فى كل نعمة وصلت إلينا وفى الحديث القدسى عبدى لم تشكرنى اذ لم تشكر من أجرىب النعمة على يديه وعمل بقوله صلى الله عليه وسلم كل امرئى بال لا يبدأ فيه بحمد الله والصلاة على فهو أتر محقوق من كل بركة رواه الراوى عن أبى هريرة (قوله على أفضل من حمد من الخلق وحمد) حمد الاول بالبناء للفاعل والثانى بالبناء للفعول ويصح العكس وعلى كل فيه مع لفظ السند فى الفقرة قبله شبه اسناد التوجيه وهو عيب من عيوب القافية وهو اختلاف حركة ما قبل الروى المقيده أى الساكن غير اللين وسعى مقيده المنع من مد الاطلاق والجمع فى النثر بمنزلة القافية فى الشعر عندهم الآن كون السناد عيباً ليس اتفاقاً لكن مثل ما هنا عيب على قولين القول بأنه عيب مطلقاً والقول بأنه عيب بالقصة مع غير هادون غير هابعضه مع بعض كالضعة مع الكسرة وقيل يغتفر مطلقاً والمراد بأفضل من حمد هو نبينا صلى الله عليه وسلم فهو أفضل الخادمين وأكمل الحمودين (قوله وعلى آله الخ) الاولى أن يفسر الآل هنا بالانقياء من الامة فان الصلاة والسلام لا يدعى بهما الا لعظيم لان الله جعلهما شعار العظماء فلذا لا يصلى على غير الانبياء والملائكة الاتباع والآل هنا مقرون بالصلاة فعطف الصهب عليه من عطف الخاص على العام (قوله وحزبه) أى جماعته المؤمنين فعطفه على الصهب من عطف العام على الخاص والخطب محل اطناب فلا يضر تداخل بعض المعاطيف فى بعض (قوله أما بعد) أى بها اقتداء به صلى الله عليه وسلم كما يعلم بالوقوف على خطبه ومراسلاته صلى الله عليه وسلم فى المواهب اللدنية وغيرهما من كتب الحديث والسير والكتلام على أما بعد شهر (قوله العبد) المراد به عبد اليجاد لا عبد الرق لانه خلاف الواقع الانجوزا ولا عبد الدينار والدرهم أى المشغول بهما لانه مدعو عليه مذموم ولا عبد العبودية وهو القائم بحقوق الحق والخلق لما فى ذلك من تزكية النفس (قوله محمد) بدل أو عطف بيان من العبد وهو علم على المؤلف رحمه الله وكان أحد الصدور الاعلام تولى مشيئة المسالكية بالازهر واشتغل بقراءة

الامام الامير عامله الله بلطفه وجبر قلبه الكسير قد من الله سبحانه وتعالى من فضله وله الحمد والمنة على عبيده بأخذ مسلسل عاشوراء على أسة ذه ووالده مرارا عديدة في سنين

الدروس وافادة الطلبة بعد والده وكان يحضر الدواوين والمجالس العالية مها باعند الامراء نافذ الكلمة (قوله الامام الامير) لقب لوالد المؤلف وهو سيدي محمد الامير الكبير ابن محمد بن احمد بن عبد القادر بن عبد العزيز بن محمد السقياوي المبالسكي الازهرى وأول من لقب بهذا اللقب من أجداده احمد بن عبد القادر وسببه ان أجدد وعبد القادر والده كان ثما امرة بالصعيد وأصلهم من المغرب نزولوا مصر ثم ارتحلوا الى ناحية سنبو والنزموا بها حصه وقطنوا بها وولد فيها والد المؤلف في شهر ذى الحجة سنة أربع وخمسين ومائة وألف وتوفي يوم الاثنين عاشر ذى القعدة سنة ألف ومائتين واثنين وثلاثين وخلف بعده ولده مؤلف هذه الرسالة رحمه الله رحمة واسعة (قوله عامله الله بلطفه) جملة دعائية اعترض بها بين القول ومقوله وكذا ما بعدها (قوله الكسير) فعيل بمعنى مفعول أى المكسور والكسير تفرقة أجزاء الشيء الصلب بضم الصاد كالخجر والعصا بخلاف تفرقة أجزاء الشيء اللين كالثوب واللحم فانه يسمى قطعاً والمراد هنا تألم القلب ومرضه بالذنوب فهو عجز بالاستمارة التضر بحجة التبعية حيث شبه تألم القلب بالكسير بجامع تغير الحال الاصلية في كل واستمرار اسم المشبه به للمشبه واشتق منه كسير بمعنى متآلم (قوله قد من) أى تفضل وانعم (قوله من فضله) من لا ابتداء أى انعاماً ناشأ على الله تعالى شأ من فضله لا وجوداً عليه تعالى (قوله وله الحمد والمنة) جملة اعتراضية قصد بها انشاء الثناء على الله تعالى شكر التلك النعمة (قوله على عبيده الخ) يريد نفسه واقتصر عليه مع ان غيره مشارك له في ذلك كما سبقول اما لانه هو الذى استكمل جميع ما سبقوله فانه كان ملازماً للشيخ كل عام يتلقى عنه بخلاف غيره فانه ربما غاب في بعض السنين أو لم يتفق له الامرة واما لان الاهم في مقام الثناء اعتراف الشخص وتخصيص نفسه بالنعمة (قوله بأخذ) متعلق بمن أى يتلقى وهو بيان للمنون به (قوله على أستاذة) أى عنه أو ضمن أخذ بمعنى قراءة فعداه يعلى (قوله مسلسل عاشوراء) أى المسلسل بيوم عاشوراء أى هذا الحديث المسلسل أى المقيد بهذا اليوم بحيث لا يؤدى في غيره عادة (قوله عديدة) وصف كاشف والمعنى انه أخذ

بمحضرة جمع من فضلاء الانام وعلماء الاسلام وأجازني به وبروايته كما أجازهم  
رحمهم الله رحمة واسعة وسمعت من لفظه وأسمعت له في يوم عاشوراء كما سمعته هو  
رضي الله عنه عن شيعته الامام الكامل والعالم الحافظ العامل ذي الاسانيد  
العالية نور الدين أبي الحسن سيدي علي بن محمد العربي بن علي العربي السقاط  
المالكي الشاذلي المغربي الفاسي كما أخذته نفعنا الله به

ذلك عن والده في سنين كل سنة مرة في يوم عاشوراء لأنه أخذ ذلك مرارا في عام  
واحد يوم عاشوراء (قوله بمحضرة جمع الخ) فيدبه لان ذلك أدى لقبول الرواية اذ  
لا يتم الراوي حينئذ بتغيير شيء خشية أن يكذبه من كان حاضر معه بخلاف رواية  
المنفرد فلا تقبل الا اذا كان عدلا مشهورا عدالة (قوله وأجازني به الخ) أفاد  
بذلك أنه جمع طرق التمسك وان كان الاخذ كافيا في جواز الرواية أو قال ذلك  
اظهار الارتضاء شيعة له أن يروي عنه لو توفقه بعد الله لانه لا يلزم من الاخذ كونه  
أهلا لان يروي اذ قد يجمع الشيخ الطالب بعد الاخذ من الرواية عنه لكونه غير ثقة  
عنده (قوله وبروايته) قصد به بيان المضائق المقدر قبل الضمير في به اذ الاجازة  
انما تكون بالرواية (قوله وسمعت) عطف على أجازني وهذه أعلى طرق التعامل  
(قوله وأسمعت) بين رضي الله عنه أنه وقع له من طرق الاخذ ثلاثة الاجازة والسماع  
والاسماع والحاصل أن الاخذ يكون بسماع لفظ الشيخ وهو أعلى المراتب  
وبالاسماع منه أي من الاخذ أو من يسمع له الشيخ وبالاجازة بغير ذلك وهي  
جائزة في كتب الحديث معمول بها خلافا عن سلف وأما في القرآن فأجاز بعضهم  
لمن هو أهل وصحح جمع أنه لا بد من سماع الشيخ لفظ الطالب فان مدار القرآن على  
تأدية الحروف بصفتها ورماتسرت على بعض الناس (قوله في يوم عاشوراء)  
تنازعه كل من قوله سمعته وأسمعت (قوله كما سمعته هو رضي الله عنه) أي في  
يوم عاشوراء (قوله الحافظ) أي المتنن بحسب زمنه وليس المراد الحافظ  
بالمعنى المعلوم عندهم وهو من حفظ ما ألف حديث باسانيدها بعد ذلك في  
تلك الازمان (قوله العالية) أي الصحيفة وليس المراد العالية بالمعنى المصطلح  
عليه وهو ما قلت رجاله أي الواسطة التي بين الراوي وبين النبي عليه الصلاة والسلام  
والاسانيد العالية هي أعلى الاسانيد عندهم (قوله السقاط) أي الكبير لا

عن شيخه سيدى أحمد بن العربي بن الحاج وعن شيخه سيدى عمر ابن سيدى عبد السلام لو كس كما أخذه عن على الاسناد ومن عليه فى اتصال كل سند فى كل فن أقوى اعتماد الحجة الثبت السند سيدى محمد ابن سيدى عبد الرحمن بن عبد القادر بن على بن يوسف بن محمد المغربي الفاسى صاحب

الصغير فانه لم يأخذ عنه الشيخ وإن كانا فى زمن واحد وهو سيدى على بن محمد العربي ابن على العربي السقاط ولد بفاس وقرأ على والده وعلى العلامة محمد بن أحمد بن العربي بن الحاج الفاسى ثم قدم بعد ذلك مصر واجتمع بسيدى مصطفى البكرى وسيدى محمد الزرقانى ومات بها فى أواخر جمادى الاولى سنة ثلاث وعشرين ومائة وألف (قوله عن سيدى أحمد بن العربي) هو أبو العباس أحمد بن محمد بن العرب بن الحاج وهو غير ابن الحاج صاحب المدخل فانه أبو عبد الله محمد ابن محمد البدرى المتوفى سنة سبع مائة وسبعة وثلاثين فهو من المتقدمين ومن مشايخ سيدى خليل صاحب المختصر فى مذهب الامام مالك (قوله سيدى عمر) أى ابن عبد السلام التطاولى (قوله لو كس) بضم اللام وفتح الكاف وسكون السين المهملة (قوله كما أخذه) ضمير التثنية عائد على سيدى أحمد بن العربي وسيدى عمر بن عبد السلام (قوله على الاسناد) الاضافة من اضافة ما كان صفة للموصوف أى عن اسناده حال أى مرتفع لقوة عدل رجاله أو فى الطبقة العليا بالنسبة لعدد الرجال والاسناد ذكر رجال الحديث الذين هم السند والمراد هنا نفس السند فى العبارة بعض تسمع (قوله ومن عليه الخ) الجار والمجرور متعلق بقوله اعتماد من قوله أقوى اعتماد أى اعتماد قوى وقوله فى كل فن صفة للسند والمعنى ومن عليه الاعتماد القوى فى اتصال كل سند من الاسانيد كائن ذلك السند فى أى فن من الفنون يعنى أن عليه الاعتماد فى اتصال جميع الاسانيد فى جميع الفنون والمقصود من هذه العبارة وأمثالها المبالغة فى المدح كما هو معلوم (قوله الثبت) بفتح المثناة والموحدة أى الضابط المتقن فى المصباح رجل ثبت ساكن الباء أى مثبت فى أموره وثبت الجنان أى ثابت القلب وثبت فى الحرب فهو مثبت مثال قرب فهو قريب والاسم ثبت بفتح تين ومنه قيل للحجة ورجل ثبت بفتح تين أيضاً إذا كان عدلاً ضابطاً والجمع أثبات مثل سبب وأسباب اه فالمراد هنا العدل الضابط الثابت فى الاسناد والرواية فلا يترزل وهذا وصف لا بد منه فى

المنح البادية في الاسانيد العالية كما أخذه عن شيفه سيدى عبد السلام اللقاني كما  
أخذه عن والده سيدى ابراهيم اللقاني كما أخذه عن الحافظ الحجة المحدث نجم الدين  
محمد بن أحمد الغيطى المصرى كما أخذه عن أمين الدين محمد بن أبى الجود بن النصار  
امام جامع

السلامة من الطعن (قوله المنح البادية) اسم كتاب جليل يقرب من حمل بعير  
كما قيل (قوله سيدى عبد السلام اللقاني) هو الامام الكبير والعالم النحرير عبد  
السلام ابن سيدى ابراهيم اللقاني تصدر للتدريس بعد موت والده في مكانه  
بالجامع الازهر ولازمه غالب جماعة والده وانتفع به خلق كثير ولد سنة تسعمائة  
واحدى وسبعين وتوفى يوم الجمعة خامس عشر شوال سنة ألف وثمانية وسبعين  
(قوله سيدى ابراهيم اللقاني) هو امام أهل وقته الشيخ ابراهيم بن ابراهيم بن  
حسن بن على بن على بن عبد القدوس ابن الولي الصالح سيدى محمد بن هرون  
المدفون بسنور قرية من قرى مصر وقبره بها مشهور بزار ويتبرك به ويلقب  
سيدى ابراهيم اللقاني بأبى الامداء كان رضى الله عنه قوى النفس عظيم الهيبة  
تخضع له الامراء ويقبلون شفاعته وشهرته بسعة الاطلاع في كل فن أشهر من  
أن تذكر توفى وهو راجع من الحج سنة احدى وأربعمائة وألف ودفن بالقرب  
من عقبة أيلة بطريق الحج للركب المصرى واللقاني بفتح اللام ثم قاف وألف ونون  
نسبة الى لقانة قرية من قرى مصر (قوله كما أخذه) أى سيدى ابراهيم اللقاني  
ولا بعد أخذ سيدى ابراهيم اللقاني عن النجم الغيطى وان كان اللقاني تلميذ السنهورى  
الذى هو تلميذ النجم الغيطى لاحتمال أن النجم الغيطى قرأه يوم عاشوراء بمجلس  
حضرة اللقاني وهو صغير وكثيرا ما يحصل مثل ذلك كما هو مشاهد (قوله نجم الدين  
الغيطى) هو الامام العالم العلامة نجم الدين أبو المواهب محمد بن شهاب الدين أبى  
العباس أحمد السكندرى الشافعى الغيطى ولقب بذلك لانه كان يسكن بفيضا العدة  
أحد شوارع مصر القاهرة أخذ عن شيخ الاسلام زكريا الانصارى وابن أبى شريف  
وشهاب الدين الرملى وانتهت اليه الرياسة في علم التفسير والحديث والتصوف فكان  
من أعلى الطبقات علما وزهدا توفى رضى الله عنه يوم الاربعاء سابع عشر صفر  
الخبر سنة احدى وثمانين وتسعمائة اه من ذيل الطبقات للشعرانى (قوله امام جامع

الغمري كما أخذه عن فخر الدين محمد بن محمد بن أحمد السيوطي بقراءة الحافظ  
عثمان الديمي عن ابن الفرج بن الشيعة في يوم عاشوراء عن أبي الحسن علي بن  
إسماعيل بن قرش في يوم عاشوراء عن صاحب الترغيب والترهيب زكي الدين بن  
عبد العظيم المنذري يوم عاشوراء عن أبي حفص عمر بن طبرزد

الغمري) كان من الأئمة الاعلام وهو من مشايخ سيدي عبد الوهاب الشعراني  
وكان رضي الله عنه من الراسخين في العلم وانتهت اليه الرئاسة في علو السند بالكتب  
السته وغيرها وكان يقرأ القراءات السبع وله صوت في المحراب لم يسمع السامعون  
في عصره مثله قال القطب الشعراني ومكث رضي الله عنه سبعاً وخمسين سنة  
امام لم يدخل وقت عليه وهو على غير وضوء توفي سنة تسع وعشرين وتسعمائة  
ودفن بتربة خارج باب النصر بالقرب من قبر الشيخ إبراهيم الجعبري رضي الله  
عنه وجامع الغمري بمصر مشهور بكونه محال لتوارد الصالحين وكان للشعراني  
به خلوه أخذ به الميزان الحضري عن سيدنا الخضر عليه السلام والغمري هو الولي  
العارف سيدي أبو العباس محمد الغمري وقبره بهذا المسجد يزار ويتبرك به (قوله  
محمد بن محمد بن أحمد السيوطي) كان من معاصري الجلال السيوطي (قوله  
بقراءة الحافظ عثمان الديمي الخ) أي ابن النجار لم يسمع الحديث من لفظ الشيخ  
فخر الدين محمد بن محمد السيوطي بل أخذه عنه بقراءة تلميذه وهو الحافظ الديمي  
وكان الشيخ عثمان الديمي تلميذاً للجلال السيوطي أيضاً (قوله ابن الشيعة)  
بفتح الشين المعجمة وبألحاء المعجمة هو زين الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد  
ابن المبارك توفي سنة تسع وتسعين وسبعمائة (قوله ابن قرش) اللفظ به كاللفظ  
باسم القبيلة المعلومة وهو نور الدين علي بن إسماعيل بن قرش الخنزوعي أخذ عن  
المنذري والرشدي وابن عبد السلام مات في رجب سنة اثنتين وثلاثين وسبعمائة  
عن ثمانين سنة (قوله المنذري) هو الحافظ زكي الدين أبو محمد عبد العظيم بن عبد  
القوي بن عبد الله المصري الشافعي ولد بمصر سنة إحدى وثمانين وخمسمائة كان فريداً  
عصره في معرفة علم الحديث على اختلاف فنونه وتوفي سنة ست وخمسين وثمانمائة كذا  
في حس المحاضرة للسيوطي (قوله يوم عاشوراء) قيل حق هذا أن يذكر مع كل راو عن  
تقدم لانه لم يروه أحد منهم في غير هذا اليوم الآن يقال لا حاجة لذكره مع الرواة  
أصلاً اكتفاء بقوله الآخر وقال كل واحد من رواة الخ (قوله ابن طبرزد) بفتح الطاء

عن أبي بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري \* قال أخبرنا أبو محمد الحسن بن علي  
الجوهري \* قال أخبرنا أبو الحسن علي بن محمد بن أحمد بن كيسان \* قال أخبرنا  
يوسف بن يعقوب القاضي \* قال أخبرنا أبو الربيع \* قال أخبرنا حماد بن زيد

لمهملة والباء الموحدة وسكون الراء وفتح الزاي آخره ذال معجمة هكذا ضبطه ابن  
خلكان في وفيات الاعيان قال وهو اسم نوع من السكر وفي القاموس الطبرزدی  
أعني بالضبط السابق السكر معرب اه فيكون علما منقولاً اذا علمت ما في  
الكتابين من الضبط لضبطه بفتح الطاء وسكون الباء مع فتح الراء والزاي آخره  
دال مهملة ساكنة أو بفتح الطاء والباء مع سكون الراء وفتح الزاي بعدها دال مهملة  
ساكنة مخالف لما في القاموس وابن خلكان وابن طبرزدی هو أبو حفص عمر بن  
أبي بكر محمد بن معمر بن أحمد بن يحيى بن حسان المؤدب المعروف بابن طبرزدی  
من أهل الجانب الغربي من بغداد ولد في ذي الحجة سنة ست عشرة وخمسة  
ونوفى سنة سبع وثمانية (قوله عن أبي بكر محمد بن عبد الباقي الانصاري) هو  
ومن بعده إلى أبي الربيع لم أعثر على تراجمهم فيما وصلت اليه يدي من كتب أسماء  
الرجال والتواريخ (قوله أبو الربيع) هو سليمان بن داود العتكي الزهراني  
البصري سكن بغداد وروى عن حماد بن زيد وسفيان بن عيينة وروى عن  
مالك بن أنس حديثاً واحداً توفي بالبصرة في رمضان سنة أربع وثلاثين ومائتين  
(قوله حماد بن زيد) أي ابن درهم الأزدي الجهضمي أبو اسمعيل البصري الأزرق  
مولي آل جرير بن حازم كان جده درهم من سبي سجستان قال أبو حاتم بن حبان  
كان حماد ضربه أو كان يحفظ حديثه كله روى عن أبان بن تغلب وإبراهيم بن  
عقبة والأزرق بن قيس وأنس بن سيرين وثابت البناني وغيلان بن جرير  
وغيرهم وروى عنه أبو الربيع سليمان بن داود الزهراني وسويد بن سعيد وغيرهما  
قال أبو حاتم عن عبد الرحمن بن عمر الأصماني سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول  
أئمة الناس في زمانهم أربعة سفيان الثوري بالكوفة ومالك بالجاز والأوزاعي  
بالشام وحماد بن زيد بالبصرة وسمع ابن المبارك يشهد في حق حماد أبياتاً منها

أيها الطالب علماً ❦ أنت حماد بن زيد

فخذ العلم بحلم ❦ ثم قيده بقيد

عن غيلان بن جبر عن عبد الله بن معبد الزماني بالميم عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عاشوراء أنى احتسب على الله عز وجل أن يكفر السنة التي

وبالجملة فكان حماد بن زيد على جانب عظيم من الورع والزهد شهد له أئمة زمنه بالفضل ووفور الديانة ولد سنة ثمانية وتسعين وتوفي يوم الجمعة لعشر أو لتسع عشرة ليلة خالون من رمضان سنة تسع وتسعين ومائة (قوله عن غيلان بن جبر) أى الأزدي البصري روى عن أنس بن مالك وعاصم الشعبي وعبد الله بن معبد الزماني وغيرهم توفي سنة مائة وتسع وعشرين (قوله عن عبد الله بن معبد الزماني) البصري روى عن عبد الله بن عتبة بن مسعود وأبي قتادة الأنصاري وأبي هريرة وروى عنه ثابت البناني والحجاج بن عتاب البصري وغيلان بن جبر ووقادة قال النسائي ثقة روى له الجماعة سوى البخاري اهـ والزماني بكسر الزاي وتشديد الميم نسبة إلى زمان بهذا الضبط جد له وهو زمان بن مالك بن صعب بن علي بن بكر ابن وائل (قوله عن أبي قتادة) أى الأنصاري واسمه الحارث بن ربيع بكسر الراء وسكون الباء ابن بلدمة بفتح الموحدة والبدال المهملة ابن خناس كغراب ابن عبيد ابن غنم بن كعب بن سلمة بن سعد الأنصاري الخزرجي السلمي شهد أحد وما بعدها من المشاهد وكان يقال له فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم توفي سنة أربع وخمسين بالمدينة وقيل بالكوفة في خلافة علي وقيل توفي سنة أربعين (قوله صيام يوم عاشوراء أنى احتسب على الله عز وجل أن يكفر السنة التي قبلها) هكذا الموجود في لفظ الحديث في النسخ هنا وهكذا روينا عن المشايخ وهكذا الموجود في سنن الأمير الكبير وكذا في كتب المسلسلات التي رأيناها الآن في نسخة لمسلم وفقه فان الموجود في مسلم بلفظ آخر نصه وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله اهـ هكذا باسقاط لفظ أني وتذكير الضمير المضاف إليه لفظ قبل وزيادة واو عطف قبل صيام فان هذا الحديث في مسلم بعض حديث ذكر فيه فضل صيام عرفة وعاشوراء ونصه من أوله صيام يوم عرفة أنى احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والسنة التي بعده وصيام يوم عاشوراء احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله اهـ وفي الجامع الصغير للسيوطي عن أبي قتادة أيضا



قبلها هذا حديث صحيح تفرد به مسلم (وقال) كل واحد من رواة سمعته في يوم  
عاشوراء فهو مسلسل بهذا اليوم الشريف من جملة المسلسلات

صيام يوم عرفة انى احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله والتي بعده  
وصيام يوم عاشوراء انى احتسب على الله أن يكفر السنة التي قبله رواه الترمذى  
وابن ماجه وابن حبان عن أبي قتادة فهذه الرواية موافقة لرواية مسلم من حيث  
تذكير الضمير ومخالفة لها من حيث زيادة انى وفي الجامع الصغير أيضا عن أبي قتادة  
صوم يوم عرفة يكفر سنتين ماضية ومستقبله وصوم عاشوراء يكفر سنة ماضية رواه  
الامام أحمد ومسلم عن أبي قتادة فقد نسب السيوطى رحمه الله تعالى هذا الحديث  
لمسلم مع أن لفظه غير لفظ مسلم فلعنه نسبه اليه بالمعنى ويكون مؤلفنا كذلك أى  
نسبته الحديث لمسلم من حيث المعنى وإن تغير اللفظ وقد يقال لا تندح مقابلة لفظ  
مسلم للفظ حديثنا لا احتمال أن يكون هذا الحديث روى بطريق مسلسل بهذا اللفظ  
الذى ذكره المصنف ومسلم ليس من رجال تسلسله وروى بلفظ آخر من طريق  
ليس فيه تسلسل وبه روى مسلم ففسمته لمسلم من حيث هو لا باعتبار وصفه  
بالتسلسل فإنه من طريقه غير مسلسل (قوله قبلها) ضمير المؤنث يعود على المضاف  
اليه وهو عاشوراء باعتبار لفظه وعلى رواية قبله فالضمير المضاف وهو يوم (قوله  
تفرد به مسلم) أى انفرد به مسلم عن البخارى كما يقال تفرد به البخارى أى عن  
مسلم ويقال حديث متفق عليه أى اتفق عليه البخارى ومسلم وليس المراد اتفاق  
عليه جميع الرواة كما أنه ليس المراد بقولهم تفرد به مسلم أنه انفرد بروايته عن  
جميع الرواة والا كان غريباً (قوله وقال كل واحد الخ) حقق به ما أسقطه سابقا  
مع كل راو (قوله من جملة المسلسلات) أى يعد من جملة المسلسلات مطلقاً أى  
لا بخصوص هذا اليوم (قوله المسلسلات) جمع مسلسل وهو ما أتى به الرواة  
على وصف سواء كان قولياً كقوله عليه الصلاة والسلام لما ذنب جيل انى أحببك  
فقل فى دبر كل صلاة اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك فإنه  
مسلسل بقول كل من الرواة لا تأخذ عنه وأنا أحببك فقل الخ أو فعلياً كقول أبي  
هريرة شبك بيدي أبو القاسم صلى الله عليه وسلم وقال خلق الله الأرض يوم  
السبت الخ أنه مسلسل بتشبيك كل منهم بيده من رواه عنه ومنه حديث  
فلان وتبسم أو وهو قابض على لحيته ويقع ذلك كل من رواه ومن المسلسل

والتسلسل نوع من السماع الظاهر الذي لا غبار عليه وهو ما أن يكون في صفة  
الحدث أوفى صفة المحدث أحواله

ما تورد فيه رواته على وصف يرجع للعمل اما في صيغة الاداء كقول كل راو من  
رواته سمعت فلانا أو حدثنا أو أخبرنا فالتحذير ما وقع لهم من الصيغة فصار الحديث  
مسلسلا بهذه الصيغة واما فيما يتعلق بزمان الرواية كحديثنا فلان كل راو من رواته  
يقول سمعته في يوم عاشوراء وكحديث ابن عباس شهدت مع رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يوم عيد فان كلا من رواته يقول حدثني فلان في يوم عيد الى أن يصل  
الى ابن عباس قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم عيد فطرا أو  
أضى فلما فرغ من الصلاة أقبل علينا بوجهه فقال أيها الناس قد أصبتم خيرا الخ  
وأنواع التسلسل كثيرة كما هو معلوم عندهم (قوله والتسلسل نوع) أي صفة  
نوع من الاحاديث والنوع هو الحديث المسلسل فلا حاشيت أنواع والمسلسل نوع  
منها والتسلسل وصف ذلك النوع وقوله من السماع الظاهر أي التسلسل بالصيغة  
السابقة اعني قول كل راو سمعته في يوم عاشوراء من المسموع الظاهر أي المقبول الذي  
لا غبار عليه أي الذي لا يرد عليه شيء وأصل الغبار ما يصيب الشيء من أثر التراب  
فشيء ما يرد من الاعتراضات بالغبار بجامع تغير الصفة الاصلية في كل استعارة  
تصريحية (قوله في صفة الحديث) الحديث الاخبار بالحديث وصفته كونه  
مسبوقا بلفظ مخصوص كان يقول أشهد بالله لقد قال لي فلان كذا (قوله أوفى  
صفة المحدث) أي المسقرة الدائمة ككون اسمه محمدا أو كونه ماليا أو حنفيا  
أو شافعيا ولهذا يقال مسلسل المالكية مسلسل الحنفية مسلسل الشافعية أي  
كل رواته كذلك (قوله أحواله) أي صفته المفارقة كقبض الراوي على  
لحيته حال الحديث وكتشبيك الاصابع أي تشبيك كل راو أصابعه بأصابع  
من يروي عنه فعلى هذا يكون المسلسل بالصفة ما كان الوصف فيه مسقرا  
والمسلسل بالحال ما كان الوصف فيه مفارقا كإظهار بالامثلة وان كان  
الأصل أن الحال والصفة متعديان فكان المصنف أراد ما ذكرنا حيث عطف  
الحال على الصفة والحاصل أن السلف لما كان لهم الاعتناء الزائد بضبط  
الاحاديث كانوا يضبطون جميع أحوال الشيخ التي كان متصفا بها وقت

أو وقت الحديث \* ومن فضيلته استنبأه على مزيد ضبط الرواة وقت التلقي وخبر  
المسلسلات ما دل على اتصال السماع وعدم التلبس (قال في المنهج) وقلمنا سلم  
المسلسلات من ضعف يعني في وصف التسلسل لا في أصل المتن وكذا أفادني الوالد

أخذ الحديث عنه من أقوال وأفعال ويؤدون الأحاديث كما أخذوها والمتأخرون  
يتساهلون في ذلك ومن لازم ذلك الضبط شدة الحرص على ضبط ألفاظ الحديث  
(قوله أو وقت التحديث) كحديث عاشوراء (قوله ضبط الرواة) أي حيث حفظ كل  
راو صفة من روى عنه فدل ذلك على مزيد حفظه المروى (قوله ما دل على اتصال  
السماع) كقوله سمعت من فلان أو حدثني فلان وقال لي أني أحبك مثلاً وإنما كان  
هذا إذا لم يأت اتصال السماع لعدم إمكان التلبس فيه بخلاف واحد من رواه لانه  
يمنع من ذلك قوله وقال لي أني أحبك فإنه إذا حذف شخصاً من رجال الحديث لا يمكن  
أن يقول الراوي في حق من فوقه وقال لي أني أحبك لانه حينئذ يصير كاذباً وإنما كان  
هذا خبر المسلسلات لان الرجال المذكورين إذا كان الغرض انهم ثقة يجزم السامع  
بأنه ليس في رجال هذا الحديث طعن ولا يخرج لعلم عدائهم فلا يتوهم أن واحداً  
منهم دلس بخلاف واحد يمكن الطعن فيه ويقول حدثني فلان وقال لي أني أحبك مع  
أن يفهم وبين فلان واسطة حذفه فإنه لو قال ذلك لكان كاذباً لان فلان هذا لم يخاطبه  
هو وإنما خاطب من حذفه فعدالة الراوي توجب أنه متى قال حدثني فلان وقال لي  
أني أحبك أنه سمع من فلان بدون واسطة والالزم كذب العدل وهو ممنوع واحترز  
بما دل الخ مما لا يدل على اتصال السماع كحديث يقبض الراوي عند الحديث به  
على لحيته فإنه إذا دلس بأسقاط شخص يمكن أن يجرح لا يتطرق اليه الكذب  
بقبضه على لحيته حال التحديث لان الكذب إنما يتحقق بالأقوال لا بالأفعال (قوله  
وقلمنا الخ) هذه كلمة تستعمل نارة للنفي ونارة للثقة والا قرب هذا الما الثاني أذ ليس  
كل المسلسلات لا تخلو عن ضعف فإن ما يدل على اتصال السماع لا ضعف فيه فهذه  
العبارة تأييد لما قبلها المقتضى أن المسلسلات متفاوتة في القوة (قوله من ضعف) أي  
لان الشأن الحرص من الثقة على المسموع لا على حال المسموع منه من قيام أو  
تدبير أو غير ذلك من أوصاف التسلسل (قوله لا في أصل المتن) أي لان صحة المتن

عليه سبحانه الرحمة والرضوان كما أفادني أن معنى قوله صلى الله عليه وسلم أحسب  
على الله أي أرجو من الله أن يبق أجره ذخيرة عنده كغفارة السنة الماضية قبله ولا  
ينسخ ما ورد في التوراة

مدارها على عبد الله الرجال بخلاف محبة التسلسل فإن مدارها الحرص على ضبط ما به  
التسلسل (قوله أحسب) من الاحتمساب بمعنى الاعداد والادخار يقال احتسب  
الاجر على الله أخره عنده لا يرجو ثواب الدنيا كما في المصباح (قوله أي أرجو)  
المناسب حذف أي لأنها ليست من جملة المعنى المفسر به والمعنى أرجو وآمل  
وأرغب احتساب أي اعداد وادخار ثواب صوم ذلك اليوم إلى يوم القيامة ليكون  
مكفرا عن صائمه ذنوب السنة الماضية فعلى هذا لا يكون التكفير في الدنيا ولعل  
ذلك بالنسبة لحقوق العباد وأما حقوق الله المبنية على المساعدة فلا كمال أن يكون  
الرجاء متعلقا بتجيل تكفيرها في الدنيا فيجعي الذنب من محف الملائكة أو يستر  
عن أعينهم ولا يسأل الله عنه عبده يوم القيامة سؤال عدل وقديسأله سؤال فضل  
وامتنان ﴿فإن قلت﴾ وماذا يترتب على تأخير تكفير الذنوب التي هي من  
حقوق العباد مع كون الشخص لا يعاقب عليها مطلقا ﴿قلت﴾ إذا أخر  
تكفيرها ليوم القيامة يقال للعبد حين تكفيرها هذه سيا تلك قد غفرتها وفي  
هذا القول إيلام للعبد بتذكريه ذنوبه وامتنان عليه بالغفران ثم يرضى عنه  
خصمه (قوله كفارة) بدل من أجر وهو المصريح به في قوله عليه الصلاة  
والسلام أن يكفر السنة الخ أي أرجو الله أن يكفر بسبب صومه ذنوب السنة الماضية  
وتكفير الذنوب غفرانها والغفران محو الذنب من الصحيفة أو ستره عن أعين  
الملائكة (قوله ولا ينسخ ما ورد الخ) الظاهر أن هذه جملة مستأنفة قصد بها المؤلف  
دفع ما يتوهم من أن الفضل الثابت لصائم هذا اليوم في الحديث وهو تكفير السنة  
التي قبله نسخ الفضل الذي ورد في التوراة لبني إسرائيل وهو أن من صامه فكأنما  
صام الدهر فدفع المصنف هذا التوهم بقوله ولا ينسخ فالمعنى أن صائمه من أمة محمد  
صلى الله عليه وسلم يكفر عنه ذنوب السنة الماضية ويكون كن صام الدهر فلا  
تكون الفضيلة الثانية خاصة ببني إسرائيل بل تشاركهم فيها الأمة المحمدية وتزيد  
عليهم بتكفير ذنوب السنة الماضية ثم أن دفع النسخ إنما يحتاج إليه على رأي

عن نبي الله موسى الكليم من صام يوم عاشوراء فكانما صام الدهر ولا تكون هذه  
مختصة ببني إسرائيل بل تشاركهم في تلك الفضيلة الأمة المحمدية وتزيد عليهم بيوم  
عرفه وفضيلته وأنه يكفر ستمتين الماضية والقابلة وذلك لأنه يوم محمد لم يشرع  
صومه إلا لغير الحاج

من قال إن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يردنا نسخ كالمالكية لا على رأى من قال إن  
شرع من قبلنا ليس شرعنا وإن ورد في شرعنا ما يقرره (قوله عن نبي الله موسى)  
حق التعبير أن يقال عن رب العالمين فإن التوراة كالقرآن وبقية الكتب السماوية  
انما هي عن رب العزة لا عن الانبياء أو الملائكة فكما لا يقال في القرآن عن  
جبريل أو عن محمد صلى الله عليه وسلم لا يقال في التوراة عن موسى (قوله بغير  
إسرائيل الخ) ليس المراد منهم ما يشغل القبط من قوم فرعون الذين أغرقهم  
الله معه بل المراد حقيقة اللفظ وهم بنو إسرائيل خاصة فإن موسى انما صام هذا  
اليوم بعد غرق فرعون وجنوده وتبعه في صومه بنو إسرائيل شكر الله تعالى  
حيث أنجاهم وأغرق أعداءهم في هذا اليوم (قوله بيوم عرفة الخ) أى تزيد  
الأمة المحمدية على بني إسرائيل بفضيلة يوم عرفة فعطف فضيلته على يوم كالتعظيم  
له (قوله وفضيلته) أى فضيلة العمل الصالح الذى منه الصوم (قوله وأنه  
يكفر) أى من حيث صومه وهذا بيان لفضيلته (قوله وذلك الخ) أى وسر  
ذلك بحسب الظاهر أى سر زيادة عرفة في التكفير عن عاشوراء كون عرفة  
محمدياً أى منسوباً إلى محمد صلى الله عليه وسلم أى لم تعط فضيلته لاحد قبله عليه  
الصلاة والسلام فكانت فضيلته خاصة بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمته ففيه  
إشارة إلى زيادة الأمة المحمدية على بني إسرائيل حيث لم يشرع صوم يوم عرفة عظيم  
الفضيلة لبني إسرائيل بل ولغيرهم وانما خص بغيرنا صلى الله عليه وسلم وأمته  
بخلاف يوم عاشوراء فإنه مشترك وبمحت بعضهم في هذا التوجيه مقتضى أن  
الاختصاص في أمر بأمة أعظم فضلاً عما اشتركت فيه أمتان بان المشاركة لا تدل  
على الضعف بل على القوة ومن ذا الذى يقول إن مشاركة موسى وقومه لنبيينا  
وأمته في شيء توجب ضعفه مع علو قدر موسى عند الله على أن مطلق المشاركة  
ولو من ضعيف وضع توجب قوة في المشارك فيه ومن ينكر فضل المنفق

وهم أفضل الامم تبعانهم افضل الانبياء بمصداق آية كنتم خير امة والا حاديث  
الواردة في التفضيل لا تخصي ولا يقال اذا كفر ذنوب العام السابق بصوم يوم  
عاشوراء فتعطل فضيلة عرفة فيه اذ لم يبق ما يكفر لانا نقول انه يعوض به رفع  
درجات في الجنة

عليه على المختلف فيه أو يشكر قوة القول الذي قال به جماعة على القول الذي قال به  
واحد الآخر فضل التوحيد الذي اتفقت عليه جميع الملل اه ويمكن الجواب  
بأن يقال ان الله سبحانه وتعالى لما علم عظم فضيلة يوم عرفة وزيادته على يوم  
عاشوراء في التكفير بالصوم خصنا به ولم يشرك معنا غيرنا في فضيلته ليكون أعظم  
الايام لاشرف الامم فيكون عظم فضله عند الله سهيا لاختصاصنا به وليس  
اختصاصنا به سببا لفضله حتى يردان المشاركة تقتضي القوة لا الضعف الى آخر  
ما أطال به من بحث فتأمل منصف التعلل أنه لا مجال للبص ان شاء الله تعالى (قوله  
وهم افضل الامم الخ) أي فذلك خصوصاً بفضل الايام (قوله والا حاديث الواردة  
الخ) أي الاحاديث التي وردت في فضل الامة المحمدية كثيرة منها قوله صلى الله  
عليه وسلم أتم شهداء الله في الارض والملائكة شهداء الله في السماء رواه الطبراني  
عن سلمة بن الأكوع ومنها أتم الغر المحجلون يوم القيامة من اسبغ الوضوء  
فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحججه رواه مسلم عن أبي هريرة ومنها أمي  
أمة مباركة لا يدرى أولها خير أو آخرها رواه ابن عساكر عن عمرو بن عثمان  
ومنها أمي أمة مرحومة مغفورها متاب عليها رواه الحاكم عن أنس ومنها  
أمي هذه أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة انما عذابها في الدنيا القتل  
والزلزل والقتل والبلايا رواه البيهقي عن أبي موسى اه من الجامع الصغير للسيوطي  
(قوله ولا يقال اذا كفر ذنوب العام السابق بصوم يوم عاشوراء الخ) جعل  
المعطل بفتح الطاء هو يوم عرفة من السنة الماضية بالقسبة لعاشوراء والصواب  
أن يعتبر الايراد بالعكس وأن المعطل بفتح الطاء هو يوم عاشوراء الواقع بعد يوم  
عرفة وأما يوم عرفة الذي هو بعد عاشوراء فانه لا يتعطل بحال لان صومه يكفر  
ذنوب السنة الماضية لانه لم يسبقه فيها مكفر لها وكفيره للسنة التي بعده ظاهر  
وحاصل ما في المقام أنك اما ان تعتبر يوم عاشوراء ويوم عرفة من عام واحد أو من

أوان تكفيره لما ان لم تكفر بغيره أو ان الذنوب كالامراض والمكفرات كالادوية فكما الكل داء واء كذلك لكل ذنب كفارة وبالجلة فالادب التسليم لما ورد وترك كثرة القال والقليل هذا وقد ورد في فضل عاشوراء آثار كثيرة

عامين ومن المعلوم أن أول السنة العربية التي عليها مدار الاحكام الشرعية شهر الله المحرم وآخرها شهر ذي الحجة فان اعتبرتهما من عام واحد فعاشوراء سابق على عرفة فعاشوراء يكفر السنة التي قبله ولم يشاركه فيها يوم عرفة من عامه ويوم عرفة يكفر السنة التي قبله الذي هو في آخر شهر منها ولم يشاركه فيها يوم عاشوراء من عامه لانها مستقبلة بالنسبة اليه وهو لا يكفر المستقبل فعلى هذا الاعتبار لا تتعطل فضيلة واحد منهما والفرض أن الشخص لم يصم الا في هذا العام وان اعتبرتهما من عامين بأن اعتبر يوم عاشوراء من عام واعتبر يوم عرفة من العام الذي قبله فاذا صام الشخص يوم عرفة كفر السنة الماضية والمستقبلة فاذا صام بعده عاشوراء وجد السنة التي قبله كفرت بصوم عرفة من العام الذي قبله لان بعضهما من السنة الماضية بالنسبة لعرفة وبعضها مستقبل بالنسبة اليه فحينئذ تتعطل فضيلة عاشوراء فبين بذلك انك ان اعتبرتهما من عام واحد لا تتعطل فضيلة واحد منهما وان اعتبرتهما من عامين وعرفة سابق فالذي تتعطل فضيلته هو يوم عاشوراء لا يوم عرفة والفرض أن الصائم لم يصم عرفة ولا عاشوراء قبل ذلك فالصواب عكس ما في المصنف ثم بقي ما لو صام عرفة مرتين أو عاشوراء مرتين وجواب الجميع ما ذكره المصنف فتأمل (قوله أو ان تكفيره الخ) لا مخالفة بين هذا الجواب والذي قبله بل ما تأملوا واحد تأمل (قوله وبالجلة) الجار والمجرور متعلق بمحذوف يدل عليه الكلام بقدر بعد الفاء في قوله فالادب وذلك المحذوف جواب شرط مقدر والتقدير واذا عرفت ما تقدم فأقول بالجلة أي قولاً متلبساً بالجلة أي الاجمال أي قولاً اجمالياً لا تفصيل فيه وقوله الادب التسليم بيان لذلك القول المجمل (قوله وترك كثرة القليل الخ) وأما أصل القليل والقال فلا بأس به للبيان على أن القليل والقال بمعنى القول فالقليل والقال اسمان للقول فالثاني تأكيد للاول وفي القاموس القول في الخبر والقال والقليل والقال في الشرأ والقول مصدر والقال والقليل اسمان له اه ويصح كونهما هاتين الاول في عبارة القاموس لان

منه انه تيب على آدم فيه وكان خلقه فيه وفيه أدخل الجنة وفيه خلق العرش والكرسي  
والسموات والارض والشمس والقمر والنجوم والجنة وولد ابراهيم الخليل فيه وكانت  
نجاته من النار فيه وكذلك نجاته موسى ومن معه واغراق فرعون ومن معه وفيه ولد  
عيسى وفيه رفع الى السماء وفيه رفع ادريس مكانا عليا وفيه استوت سفينة نوح  
على الجودي واعطى فيه سليمان الملك العظيم واخرج يونس من بطن الحوت ورد

الاقدام على تاويل الاحاديث وبيان المراد منها بدون سند قوي ربما جاز الى الشر  
فيجذب (قوله منه انه تيب على آدم فيه الخ) يعني وحصول الامر العظيم في زمن  
يدل على شرف ذلك الزمن (قوله وفيه خلق العرش الخ) ظاهر هذا مشكل لانه  
من المعلوم ان الايام انما خلقت بعد العرش ففي حال خلق العرش لم يكن زمن ولا  
ايام حتى يكون خلق العرش في يوم عاشوراء ويمكن الجواب بأن الله تعالى قدر  
قبل خلق العرش الوقت الذي يكون فيه أول يوم من المحرم وخلق العرش في زمن  
تقديرى قدرانه يكون يوم عاشوراء فالايام تقديرية والزمان اعتبارى (قوله  
والسموات والارض) هذه مناقضة صريحة لنص القرآن لانه نص فيه على أن  
خلق السموات والارض كان في ستة أيام ويحاج بأن معنى قولهم خلق في عاشوراء  
السموات والارض أى ابتداء خلقهما يوم عاشوراء وان تأخر الانعام عنه وأورد  
أيضا كيف يقال ان آدم خلق يوم عاشوراء والسموات والارض كذلك مع ما قيل  
من أن آدم انما خلق اثر خلق السموات والارض فيلزم أن يكون خلقه بعد  
عاشوراء بخمسة أيام ويحاج بأن ذلك مبني على ان آدم والسموات والارض  
خلقوا في عام واحد وليس يلزم لجواز ان يكون آدم خلق بعد العام الذي خلق فيه  
السموات والارض ومعنى قولهم ان آدم خلق اثر خلق السموات والارض أى  
عقب خلقهما بعام على أنه قد قيل ان آدم خلق بعد خلق السموات والارض بزمن  
طويل وانه خلق قبله خلق كثير من الجن وغيرهم كما هو ظاهر القرآن (قوله وكانت  
نجاته من النار) وكان سن ابراهيم اذ ذاك ست عشرة سنة والمراد بالنار نار النمرود  
التي أمر بقتلها لاحراق ابراهيم فقال الله جل شأنه لما كوفى بردا وسلاما على  
ابراهيم قال بعضهم لولم يقل الحق سبحانه وتعالى وسلاما بعد قوله برد الاهلك ابراهيم  
بردها (قوله وكذلك نجاته موسى) روى البزارى عن ابن عباس رضى الله



بصر يعقوب عليه وأخرج يوسف من الحب وكشف عن أيوب وأول مطر نزل من السماء إلى الأرض كان يوم عاشوراء واختلف أي يوم هو من شهر المحرم فالذي عليه الأكثر وهو المعروف الأشهر أنه عاشر يوم منه كما قاله مالك وأحمد ونقل عن الشافعي وهو المعروف عند أئمتهم وقواه القرافي ونقل عنه رضي الله عنه أنه ناسع يوم فيه ويؤيده ما نقل أن العرب تقول وردت الأبل عشرين يوماً إذا وردت يوم التاسع وما نقل عن ابن عباس أنه قال له قائل أخبرني عن يوم عاشوراء أي يوم هو لا صومه فقال إذا رأيت هلال محرم فاعد دمنية أيام ثم أصبح يوم التاسع صائماً فقال له هكذا

عنه ما قال قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فرأى اليهود تصوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صلح هذا يوم نجى الله فيه نبي إسرائيل من عدوهم فصامه موسى فحسن نصومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أحق بموسى منكم فصامه وأمر الناس بصيامه (قوله عند أئمتهم) أي الشافعية المذهب ومن من الشافعي (قوله ونقل عنه) أي الشافعي أي كما نقل عنه الأول فيكون المنقول عن الشافعي قولين أولهما أنه العاشر وهو المعروف عند أئمة الشافعية وقواه القرافي من المالكية وثانيهما أنه التاسع (قوله ويؤيده ما نقل أن العرب الخ) في القاموس والعاشوراء والعاشوراء ويقصران والعاشوراء عاشر المحرم أو ناسعه ثم قال والعشر بالكسر ورد الأبل اليوم العاشر أو التاسع ولهذا لم يقل عشرين وقالوا عشرين جعلوا ثمانية عشر يوماً عشرين والتاسعة عشر والعشرين طائفة من الورد الثالث فقالوا عشرين جمعوه بذلك انتهى قوله ولهذا أي لكون التردد للتفسير وعدم تعيين العاشر لورود الأبل بل يحتمل التاسع أيضاً لم يسموا العدد المعهود بصيغة التثنية فلم يقولوا عشرين بفتح الراء وقالوا عشرين بكسر الراء جعلوا ثمانية عشر يوماً عشرين بفتح الراء يعني اعتبروا ورود الأبل للماء في كل تسعة أيام فجمعوا وردين فحصل ثمانية عشر يوماً والتاسعة عشر والعشرين طائفة من الورد الثالث فقالوا عشرين أي بكسر الراء جمعوه بذلك فجعلوا عشرين يوماً بفتح الراء بسمية البعض باسم الكل على حد قوله تعالى الحج أشهر معلومات فصار المجموع ثلاثة أعشار عشرين كاملاً ويومان من العشر الثالث فقالوا عشرين بكسر الراء بصيغة الجمع كافي عاصم على القاموس (قوله يوم التاسع) أي من ورودها الأول كما يقولون

كان يصومه سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فقال نعم وقال صاحب القاموس  
العاشوراء عاشوراء المحرم أو ناسه وفي تفسير أبي الليث السمرقندي أنه حادى عشر  
محرم ومثله للمحب الطبرى سكن الأشهر إلا كثر أنه العاشر منه كما مر لأنه الموافق  
للاشتقاق فإن العاشوراء من العشر العدد المعلوم وإن قيل بأنه انما سمى به لا كرام  
عشرة من الانبياء فيه بعشر كرامات لم يكن شاهد المشهور لكن لا يخفك أن عدد  
الانبياء المكرمين فيه يزبد على العشر فلعله أخبر أولاً بالعشر ثم زيد بعد ذلك

حتى الربع للحمى التى تنقطع يومين وتأتى فى الثالث من يوم اتيانها السابق على هذا  
الايان فى القاموس ربع عليه الحى جاءته رعبا بالكسر وهى أن تأخذ يوماً وتدع  
يومين ثم تجئ فى اليوم الرابع (قوله فقال نعم) يعارض ما فى الصحيح من أنه صلى الله  
عليه وسلم لم يصم التاسع وانما عزم على صومه فتوفى من عامه صلى الله عليه وسلم فى  
هذا النقل نظر تأمل (قوله لأنه الموافق للاشتقاق) أى لأن عاشوراء مشتق من  
العشر بفتح العين يقال عشر عشر عشر من باب ضرب أخذوا حاداً من باب عشرة  
أوزادوا حاداً على تسعة وعشر القوم صار عشرهم هذا ظاهره لكنه ليس المراد هنا  
وانما المراد بالاشتقاق هنا اللغوى أى الاخذ بالاصطلاحى بدليل قوله فإن العاشوراء  
من العشر العدد المعلوم فالعشر ليس مصدر او الاشتقاق لا يكون الا من المصدر  
وكذا لو أوردن العشر الذى هو مصدر عشر بمعنى أخذوا حاداً من عشرة أوزاد  
واحد على عشرة فإن عاشوراء الذى هو اسم لليوم لا يصح أن يكون مشتقاً منه لأنه  
ليس فعلاً ولا وصفاً المشتق لا يكون الا كذلك فعلى كل حال المراد من الاشتقاق هنا  
الاخذ من المادة ودائرة الاخذ أوسع من دائرة الاشتقاق (قوله وإن قيل الخ) المقصود  
من هذا أن الاستدلال على كون عاشوراء هو اليوم العاشر بموافقة الاشتقاق انما يتم  
لو لم تذ كر علة للتسمية غير تلك العلة وأما مع ذكر علة أخرى وهو كرام عشرة من  
الانبياء فيه فلا يكون الاشتقاق علة للمشهور بين الناس من أنه العاشر بل يصح أن  
يكون هو التاسع أو غيره بمقتضى العلة الأخرى (قوله لكن لا يخفك الخ) المناسب  
الطعن فى التعليل بأن التسمية سابقة على مجموع الانبياء العشرة بناء على أن تسميته  
بهذا الاسم قديمة قبل وجود موسى ويونس مثلاً لأن ما ذكره لا يقدح فى التسمية إذ

وقد كان صومه معروفا بين الأمم حتى قيل بأنه فرض قبل رمضان ثم نسخ به وإن  
 توزع فيه ورد لكنه مرغب فيه معظم جاهلية وإسلاما فقد كانت الجاهلية تكسو  
 فيه الكعبة وصامه صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة ولما دخل المدينة وأكده طلبه  
 وقال لما رأى اليهود تعظمه وتصومه وتفتحه عيداً وسأله عن سبب ذلك فذكر والله  
 أنه يوم نجي الله فيه موسى وأغرق فرعون فنعظمه ونصومه كما أمر في التوراة من

تسميته بذلك لتخصيص عشرة أكرمه وأفيه لا ينافي أنه أكرم فيه غيرهم لأن هذا عدد  
 والعدد لا مفهوماً له إذ مفهوم العدد غير معتبر والعشرة هم آدم ونوح وأدريس وإبراهيم  
 ويعقوب ويوسف وموسى ويونس وسليمان وأيوب (قوله وقد كان صومه معروفاً  
 الخ) تقدم ما ورد من صوم موسى وقومه له (قوله حتى قيل الخ) هذا ترقى في بيان  
 فضيلة هذا اليوم (قوله جاهلية وإسلاماً) المناسب قبل الإسلام فإن في ظاهر العبارة  
 قصوراً لأن الجاهلية كما قبل زمن الفترة ما بين عيسى ونبينا عليهما الصلاة والسلام  
 وهو كان معظماً قبل ذلك كزمن موسى عليه السلام إلا أن يراد بالجاهلية ما قبل  
 الإسلام مطلقاً (قوله تكسو فيه الكعبة) أي وكسوة الكعبة من أعظم القرب  
 عندهم فلا يبالغون ذلك إلا في يوم عظيم (قوله وصامه صلى الله عليه وسلم قبل الهجرة)  
 روى البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت كان يوم عاشوراء تصومه قريش في  
 الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه زاد ابن عساكر في الجاهلية قال  
 القسطلاني وصيام قريش له في الجاهلية يحقل أنهم اقتدوا في صيامه بشرع سالف  
 (قوله وأكده طلبه) أي أمر أصحابه أمر الكيد في العام الثاني من الهجرة فإن  
 قدومه صلى الله عليه وسلم المدينة كان في ربيع الأول فيكون الأمر بصيامه في  
 المحرم التالي لربيع القديوم روى البخاري في صحيحه عن أبي موسى رضي الله عنه قال  
 كان يوم عاشوراء تعده اليهود عيداً قال النبي صلى الله عليه وسلم فصوموه أتمم  
 والمراد من هذا اليهود هذا اليوم عيداً أنهم يظهرون فيه الفرح والسرور ومع كونهم  
 صائمين فلا ينافي ما سبق من أن اليهود كانت تصومه فلا يقال إن يوم العيد  
 لا يصام إلا أن يكون صوم يوم العيد جائز في شرعهم فليعبر بالنقل (قوله  
 فنعظمه ونصومه) مقتضى هذا أنهم صاموه شكراً وتبرعاً فيألف قولهم كما

صامه فكان صام الدهر \* قال عليه الصلاة والسلام نحن أولى بموسى منكم فصامه  
وأمر بصومه \* قال بعض المحققين وقرره أستاذنا أي أظهر صومه وأكد طلبه من  
أمتيه حتى في آخر عمره الشريف قال لئن عشت لقابل لاصوم من التاسع والعاشر  
فانتقل إلى الرفيق الأعلى من عامه ولم يصم غير العاشر لكنه رغب فيه وفي صوم  
التاسع والحادي عشر بقوله في الحديث الوارد صوموا قبله يوما وبعده يوما وخالفوا  
سنة اليهود أي حيث أفردوا بالصوم وإنما نص عن مخالفتهم في آخر الأمر بعد أن  
أمن من شرهم وأمر بإجلالهم وإذلالهم وقتل من قتل منهم وأخره استئلا فإلهم ورجاء

أمر الخ اذ هو يقتضي أنهم صاموه امتثالاً للأمر وقد يقال إن الأمر يمكن أن يكون  
تأخر عن صومهم له عند اغراق فرعون ونجاة موسى ومن معه (قوله قال عليه  
الصلاة والسلام نحن أولى بموسى) لا حاجة لزيادة قوله قال هنا مع ما قبله اذ قوله  
نحن أولى الخ مقول القول المتقدم وأولية نبيينا وأمتيه بموسى من بني إسرائيل  
باعتبار الآخرة في الدين ونبينا صلى الله عليه وسلم أحرص الناس على فعل الخير  
وأمتيه تبع له (قوله أي أظهر صومه) تفسير لقوله صامه والمناسب أن يفسر صامه  
بإدام صومه إذا لاظهار مستفاد من الأمر بصيامه ولا يقال لا يلزم من الأمر بالصوم  
إظهار الصوم من الأمر لانا نقول شأن الكامل أنه لا يأمر غيره بفعل خير الا وهو  
يفعله مظهر له ليتلقى أمره بالقبول (قوله وأكد طلبه) أي تأكيده اذ تأد على  
ما سبق (قوله فانتقل إلى الرفيق الأعلى) هذا يعارض ما نقل عن ابن عباس من أنه  
صلى الله عليه وسلم كان يصوم التاسع كما مر (قوله بعد أن أمن من شرهم) الوجه  
أن يقال بعد أن أبس من إيمانهم اذ هو صلى الله عليه وسلم لم يخف من يهودى قط وما  
دخل المدينة الاومعه سادات الانصار وشجعان الاصحاب وكان فعل اليهود معه صلى  
الله عليه وسلم المسكر والخداع فكانوا لا يبارزونهم ظاهراً بالايذاء فلم يكن عنده  
خوف من أحد كيف وقد أنزل الله عليه وآله يعصمك من الناس (قوله بإجلالهم)  
أي إخراجهم فانه أخرجهم من أرضهم إلى الشام (قوله وقتل من قتل الخ)  
يصح قراءته مصدراً مجروراً عطفاً على إجلالهم وان يقرأ فعلاً ماضياً عطفاً على أمر  
(قوله وأخره) الضمير للنص على مخالفتهم أي وإنما أخر النصريح بمخالفتهم لاجل

أن يوفقوا ويهديهم الله للإسلام على أنه لا يخفك أن في صوم الثلاثة الأيام زيادة الاحتياط في موافقة اليوم المبارك لاحتمال خطأ في ابتداء الشهر وليكون مارا على الأقوال الثلاثة المتقدمة \* ونقل العلامة الاجهوري في فضائله أنه اختص بمزية أنه تصح النية فيه نهارا بالنسبة لمن لم يأكل وان من أكل فيه أو شرب ولم يعلم أنه هو ثم علمه فإنه يمه صائما ولا يضره أكله ونقله الباجي عن ابن حبيب وهو غريب \* كأنقل أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو مرضعات أولاده ومرضعات فاطمة وينفث

استئلافهم ورجاء توفيقهم وهدايتهم (قوله على أنه لا يخفك الخ) مرتبط بمقدور والاصل وحيث علمت أنه ورد ما يدل على طلب صوم الأيام الثلاثة فصح العمل بما ورد وأنه لا يخفك الخ أي ولا احتياط في مصادقة اليوم المبارك فعلى للتعليل (قوله لاحتمال خطأ الخ) فيه نظر فإن احتمال الخطأ لا يلتفت إليه إذا المدا في الاعمال المؤقتة بيوم أو ليلة من شهر مخصوصين كيوم عرفة وهو ناسع الحجة ويوم عاشوراء وهو عاشر المحرم وليلة النصف من شعبان وهي ليلة الخامس عشر مثلا إنما هو على ثبوت أول الشهر برؤية البينة العادلة للهلال أو كمال عدة ما قبله فحيث ثبت بأحد هذين فلفاعل العمل في اليوم المعين له أو الليلة المعينة الثواب وسقوط الطلب وإن أخطأ في نفس الامر ألا ترى أن الحجاج إذا أخطأ ووقفوا وعاشروا الحجة يجوز لهم قال الامام خليل في مختصره في مذهب مالك عطف على الاجزاء في الوقوف أو أخطأ الحج بعاشر (قوله وليكون مارا الخ) فيه نظر فإن المرور والاحتياط إنما يحصل بصيام خمسة أيام من الثامن إلى الثاني عشر وذلك أن الخطاب بصيام ثلاثة أيام يقرب به صاحب كل قول فإنه لا ينكر حديث صوموا قبله يوما وبعده يوما (قوله وهو غريب) وجه غرابته أن ابن حبيب مالكي المذهب ومذهب مالك عدم صحة الصوم فيه نهارا مطلقا كان فرضا أو نفلا فهذا غريب في مذهبه لا يعمل به فعاشوراء وغيره عندهم سواء في أنه لا بد في صحة صومه من تبييت النية وفساده إلا كل نهارا وأما مذهب السادة الشافعية فهو كغيره من النوافل في عدم اشتراط تبييت النية في النفل (قوله مرضعات أولاده) يحتمل أن المعنى جففس أولاده والمراد إبراهيم إذ غيره إنما هو من خديجة قبل الهجرة ولم يكن صلى الله عليه وسلم أظهر صومه حينئذ ويحتمل أن

في أفواههم ويقول لمن يرضعهم لا تسقينهم شيئا إلى الليل وإن الطير والوحش والنمل لا يذوقن شيئا يومه وإن أول طير صامه الصرد فالصوم أفضل ما يفعل فيه ويتقرب به إلى الله سبحانه وتعالى كما أن مما يفعل فيه ويتقرب به التوسعة على العيال أهل وزوجة وخدم من غير أسراف

المعنى مرضعات أولاد بناته ويكون قوله ومرضعات فاطمة من عطف الخاص اعتناء به كرها تعظيما لها (قوله في أفواههم) الصواب أفواههم والضمير راجع للأولاد ولا يصح إبقاء عبارته على ظهرها على أن الضمير راجع للمرضعات لفساد المعنى إذا المرضعات أجاب منه صلى الله عليه وسلم ويجل مقامه أن ينث في فم امرأة أجنبية (قوله ويقول لمن الخ) هو اعتماد منه صلى الله عليه وسلم على بركة نفسه فلا يتألم الصغير بترك الرضاع في هذا اليوم وأما نحن فلا نفعل ذلك لأنه تعذيب للأطفال بخلاف فعله عليه الصلاة والسلام ونفثه فانه يغذيهم ثم غذاء (قوله الصرد) هو حيوان يسمى الصرصار على قدر الخنفساء له جناحان ويقال له الصوم لأنه أول طير صام يوم عاشوراء كما قاله صاحب المستطرف ودليل ذلك ما رواه أبو هريرة رضي الله عنه مرفوعا أن الصرد أول طير صام يوم عاشوراء ودليل صوم الوحش هذا اليوم ما روى عن أنس بن مالك قال بلغنا أن الوحش كانت تصوم يوم عاشوراء أه نفحات ومرجع ذلك النقل والرواية عنه صلى الله عليه وسلم فلذا صح كونه دليلا (قوله فالصوم أفضل ما يفعل فيه الخ) روى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال من صام يوم عاشوراء فكأنما صام السنة ومن تصدق فيه كان كصدقة السنة (قوله التوسعة على العيال) قال العلامة الأجهوري قدر الحافظ العراقي على ابن تيمية في إنكاره حديث التوسعة حيث قال في أماليه من طريق البيهقي أنه عليه الصلاة والسلام قال من وسع على عياله وأهله يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته اه ثم قال عقب ذلك هذا حديث فيه لين لكنه حسن على رأي ابن حبان قال وله طرق أخرى وصححه الحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر قال وظاهر كلام البيهقي أن حديث التوسعة حسن على رأي غير ابن حبان أيضا فانه رواه من طرق عن جماعة من الصحابة مرفوعا ثم قال وهذه الأسانيد وإن كانت ضعيفة لكنها إذا ضم بعضها إلى بعض أحدثت قوة اه من

ولا تقنبر ولا مباهاة ولا عماراة \* ويتصدق فيه لا تثار وردت في ذلك \* منهم امارواه  
 البهقي في شعب الايمان من وسع على عياله وأهله في يوم عاشوراء وسع الله عليه في  
 سائر سنته \* ومارواه الطبراني من أن الصدقة فيه بدرهم وسبعمائة ألف درهم وأن  
 أنكرت تلك الرواية ونقل أن الدرهم بألف \* وأما الاكتحال والاعتسال فتكلم  
 فيه والكحل أشد انكارا لمن لم يعتده على الدوام في جميع الايام وكذلك ما يصنع من  
 طبخ الحبوب بدعة وأصلها الاستناد الى ما صدر من نبي الله نوح لما خرج من  
 السفينة في ذلك اليوم فشكى من معه اليه الجوع فجمع ما بقي من أزوادهم وكانت  
 حبوا بمنقرة برا وعدسا وغيرهما وطبخ الجميع في قدر فأكلوا منه وأشبعهم فهو  
 أول طعام طبخ على وجه الارض بعد الطوفان فاتخذته الناس سنة ذلك اليوم فلا  
 بأس به سيما أن أطعم منه الفقراء والمساكين وهو من ناحية التوسعة لمن قدر ومن لم  
 يقدر فليوسع خلقه مع قرابته وأهله وليعف عن ظلمه

النفحات (قوله ولا تقنبر) لا يتوهم هنا التقنبر لأن المقام مقام توسعة فلو حذفه  
 ماضر (قوله ولا عماراة) المماراة الشك والجدل في القاموس والمربة بالكسر  
 والضم الشك والجدل وماراه عماراة ومراء وامترى فيه ونمارى شك فالعنى  
 من غير شك في حصول الموعود به بأن يكون مصدقا بما ورد موقفا بمحصله  
 فالمماراة غير المراءاة أن يرى غيره خلاف ما هو عليه يقال رأيته مراءاة  
 أريته على خلاف ما أنا عليه ولا بد في حصول الاجرم من عدم المراءاة أيضا فلا  
 يحصل الاجرم من وسع على عياله مظهرا العمل بالسنة وباطنه الرياء لأن الرياء يصبط  
 العمل ونوابه (قوله والكحل أشد انكارا) أى لوقوعه في هذا اليوم من بعض  
 الاشياء فرحا بقتل الحسين رضى الله عنه ولذا قال بعض الحنفية ان الاكتحال في  
 يوم عاشوراء لما صار علامة على بعض أهل البيت وجب تركه اه وقيل يكره  
 الكحل يوم عاشوراء لأن يزيدوا بن زيادا كنه لا يدم الحسين رضى الله عنه في  
 هذا اليوم وقيل بالاثم لأفرحهم ما يقتله (قوله وكذلك ما يصنع من طبخ الحبوب  
 بدعة) أى لم يثبت عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه فعله أو أمر بفعله أو علم أن أحدا  
 من الصحابة فعله وأقره وليس المراد من البدعة ما حدث بعده صلى الله عليه  
 وسلم كما هو المعنى المشهور للابن في قوله بعد وأصلها الاستناد الى ما صدر من نبي

لا تاروردت في ذلك \* ومنها صلاة ركعتين أو أربع بفاتحة الكتاب مرة واحدة والصلية  
احدى عشر أو خمسة عشر مرة في كل ركعة لا تاروردت في ذلك أيضا \* ومنها  
صلة الرحم أى الاقارب من قبل الآباء أو من قبل الامهات ولو قطعوهم أغنياء أو  
فقراء لادخال السرور على الأغنياء والنظر اءوموا ساءة للفقراء بما يجرب به الله على يد  
من يمكنه اسداء معروف اليهم \* ومنها زيارة العلماء والاحباب في الله لما ورد من  
زار عا لما وجبت له الجنة ومثله المنزاورون في الله والمصعبون فيه سيما في هذا اليوم  
العظيم \* ومنها عيادة المريض \* ومنها مسح رأس اليتيم ومواساته وادخال  
السرور عليه بالصدقة والاطعام ولين الكلام

الله نوح عليه السلام لما خرج من السفينة الخ (قوله لا تاروردت في ذلك) منها  
قوله صلى الله عليه وسلم أكثر ما يدخل الجنة تقوى الله وحسن الخلق وقوله عليه  
الصلوة والسلام ما من شيء أثقل في الميزان من حسن الخلق ومنها قوله صلى الله  
عليه وسلم التواضع لا يزيد العبد الا عزاً فاعفوا يعزكم الله والصدقة لا تزيد المال  
الا كثرة فتصدقوا يرجمكم الله عز وجل (قوله ومنها صلاة ركعتين) قال العلامة  
الاجهورى روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى فيه أربع ركعات  
يقرا في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وسورة الاخلاص خمس عشرة مرة  
غفر الله له ذنوب خمسين عاما ما ضيا وخمسين عاما مقبلا اه وورد أيضا من صلى  
فيه ركعتين فكأنما تقرب الى الله تعالى بأعمال الصديقين ولا يخفى ان العمل  
بأحاديث فضائل الاعمال لا يتوقف على محبتها (قوله ولو قطعوهم) الضمير  
الاول راجع الارحام المأمور بصلتهم وهو فاعل قطع والضمير الثانى المنفصل  
راجع للمأمورين بأن يصلوا أرحامهم المفهومين من المقام وهو مفعول قطع  
والمعنى ان الناس مأمورون بصلة أرحامهم في هذا اليوم ولو قطعتهم أرحامهم  
هذا على ما في بعض النسخ من اسقاط الالف بعد واو الضمير وعلى ما في  
بعضها من اثبات الالف فيكون الضمير الثانى توكيدا للاول (قوله  
والنظراء) جمع نظير وهو المشابه في كل الاوصاف (قوله لما ورد من زار عا لما  
الخ) هذا الدليل أعم من المدعى اذ هو يدل على طلب زيارة العلماء من غير  
تخصيص يوم بعينه والمدعى طلب الزيارة في هذا اليوم والدليل المطابق  
ما ذكره العلامة الاجهورى في رسالته من أنه روى أن من أتى عالما



لما في الجامع الصغير أحب أن يلين قلبك وتقضى حاجتك امسح رأس اليتيم وتصدق عليه واطعمه وورد أيضا من مسح رأس يقيم كتب الله بكل شعرة مرت عليها يده حسنة ومما ورد فيه قراءة الصمدية ألف مرة واستعمال حسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير سبعين مرة ومنها قلم الاظفار ومنها احياء ليلته بقراءة القرآن أوسمعه وما ورد من الاذكار \* ومما تلقيناه وذكروه سيدي على الاجهوري قراءة هذا الدعاء في يوم عاشوراء سبع مرات

في يوم عاشوراء يسمعه أولي علم منه مسألة في دينه وما ينفعه في آخرته أعطى مثل المهاجرين والانصار الا أن هذه الآية شديدة الضعف ان لم تكن موضوعة فان أجر الواحد من المهاجرين والانصار لا يدركه أهل عصر فضلا عن شخص واحد زار عالمي هذا اليوم ومن تأمل قوله صلى الله عليه وسلم في حق اصحابه لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه علم محبة ما قلنا الا ان يقال المقصود الترغيب وعهد لهذا انظار كثيرة في السنة (قوله لما في الجامع الصغير) الدليل فيه أعم من المدعى أيضا وبالجملة فيمكن في الشخص في هذا اليوم أن يشتغل بالتضرع والدعاء والابتهاال الى الله تعالى والذكر وتلاوة القرآن واطعام الطعام لاسيما الفقراء والايتام وزيارة أهل بيت رسول الله عليه الصلاة والسلام قال العلامة الاجهوري فعليك في هذا اليوم بزيارة أهل بيت النبوة لاسيما سيد شباب أهل الجنة في الجنة الامام الحسين فانه الوسيلة العظمى لقاصده والراحة الكبرى لمجده اه (قوله ومما ورد في قراءة الصمدية ألف مرة الخ) تبع في ذلك العلامة الاجهوري وهو حجة في النقل (قوله ومنها احياء ليلته بقراءة القرآن الخ) اعلم ان اعظم ما تحبى به الليالي قراءة القرآن مع تدبر معانيه روى الترمذي عنه صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى من شغل القرآن عن ذكرى ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين وفضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله تعالى على خلقه وروى الترمذي أيضا يقال لصاحب القرآن اقرأ وارتنق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عندنا آخر آية تقرأ (قوله ومما تلقيناه الخ) اعلم أنه ينبغي للداعي أن يطهر باطنه من الصفات الذميمة كالخقد والحسد والعجب وجميع الداءات القلبية ويصفي باطنه من كل الحرام كما يظهر

وان من لازم عليه لم يمت في تلك السنة التي قرأ فيها وان دنى أجله لم يوفق لقراءته وهو  
هذا سبحانه الله ملء الميزان ومنتهى العلم ومبلغ الرضا وزنة العرش لا ملجأ ولا منجى  
من الله الا اليه سبحانه الله

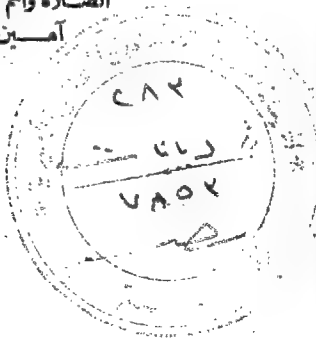
ظاهره لان الداعي ينجى ربه وينبغي أيضاً أن يكون قصده من الدعاء اظهار  
الفاقة والاحتياج الى الله سبحانه وتعالى كما قال العارف ابن عطاء الله في كتاب  
التنوير له لا يكن حظك من الدعاء طلب حاجتك بل اظهار فاقتك لاظهار مقام  
عبوديتك اه (قوله وان من لازم الخ) المعروف وهو المناسب ان كل من قرأه في  
سنة لا يموت فيها وان لم يكن قرأه فيا قبلها وبشارة الشيخ نفيده انه لا يحصل تلك  
الثمرة الا اذا واطب عليه وقرأه كل سنة وشدد بعضهم فقال اخبرني بعض الاخوان  
الصالحين انه رأى من صرح بأن معنى الملازمة عليه أن يقرأه كل يوم سبعاً (قوله  
سبحان الله) في السكرى على الجلالين قال الصوريون سبحان اسم علم على التسبيح  
وانتصابه على انه مفعول مطلق بفعل مضمر تقديره أصبح الله اى سبحان اى  
تسبيها وهو التقديس والتزبيد والتباعد من السوء في الذات والصفات والافعال  
والاسماء والاحكام اه (قوله ملء الميزان) في القاموس الملء بالكسر اسام  
ما يأخذُه الاناء اذا امتلأ يقال اعطاه ملاء وملئيه وثلاثة أملائه اه فالمعنى أصبح  
الله تسبيهاً ملأ الميزان اى ثوابه أو هو لوتجسم (قوله ومنتهى العلم) المراد تسبيها  
كثيراً لا تحصى الا الله تعالى فالكلام كناية عن كونه تسبيهاً لا حده والافعال  
القديم لا غاية له كالانقضاء معلوماته اذ منها نعيم الجنة وهو غير متناه (قوله  
ومبلغ الرضا) اى أسعده تسبيهاً بلغ به غاية الرضا فهو كناية عن طلب المسبح رضا  
الله التام عنه (قوله لا ملجأ) بالله مزبعا الجيم ويجوز تسهيل المهموز للشاكلة  
فيقرأ أمالجا بالالف المناسبة منها اى لا ملاذ ولا معقل الا اليه من لجأ كنع في  
القاموس لجأ اليه كنع وفرح لاذ كالتجاء لجاه اضطره وأمره الى الله أسنده وقلنا  
عصمه واللجأ محركة المعقل والملاذ كالملجأ اه وقوله ولا منجى بألف غير مهموز  
من نجى بمعنى خلص في القاموس نجى ونجوا ونجاة ونجاة خلص اه فكل  
من ملجأ ومنها مصدر ميمي والمعنى لا حصن ولا رجوع لاحد من الله اى من  
قضائه الا اليه سبحانه وتعالى ولا نجاة ولا مخلص مما ينزله الله بالعبد الا بالرجوع

عدد الشفع والوتر وعدد كلمات الله التامات كلها أسألك السلامة برحمتك يا رحمن  
الرحمن ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهو حسبي ونعم الوكيل نعم  
المولى ونعم النصير وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا  
والحمد لله رب العالمين

والالتماء اليه سبحانه (قوله عدد الشفع) أى الزوج أو عدد الخلق كله قال  
مجاهد ومسروق الشفع الخلق كله والوتر بكسر الواو وقتها أى الفردان الوتر  
يقال بمعنى انفراد صفات الله تعالى عز بلاذل وقدرة بلاعجز وقوة بلاضعف وعلم  
بلاجهل وحياة بلا موت كافي حاشية الجل على الجلال والظاهران المراد هنا  
من الشفع الزوج أى كل شئ له مثل يشفعه والمراد من الوتر ما قبله أى عدد كل  
معدود شفع وكل معدود وتر (قوله وكلمات الله) قيل هى صفاته وقيل أسماؤه  
الحسنى وقيل الكتب السماوية كلها وقيل القرآن (قوله التامات) أى التام  
نفعها أو الكلمات التى لا يعتريها نقص (قوله أسألك السلامة كلها) أى الامن  
التام من شر كل شئ ومعلوم ان حذف المعمول يؤذن بالعموم (قوله برحمتك)  
أى متشفعا ومتوسلا بارادتك الاحسان أو باحسانك أو من رحمتك أى أسألك  
السلامة الناشئة من محض احسانك وجودك لا لكونى أسألك ذلك مع عظم  
جرى على أنه لا يجب عليك شئ سبحانه (قوله ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم) أى لا تحول عن معصية الله ولا قوة على طاعة الله الا بحفظ الله ومعوته  
والعلى المرتفع الرتبة عن مشابهة الحوادث والعظيم المتصف بكل كمال كثير الجود  
والاحسان والكرم (قوله وهو حسبي) أى لا كفى لى فى جميع أمورى الا هو  
(قوله ونعم الوكيل) أى الخفيظ المفوض اليه جميع أمور خلقه سبحانه وتعالى  
(قوله وصلى الله على سيدنا محمد الخ) يحتمل أن تكون هذه الصلاة تيمنا بالدعاء  
واكتفى المؤلف بها عن أن يأتى بصلاة أخرى لرسالته على النبي صلى الله عليه وسلم  
ويحتمل أن تكون من المؤلف قصد بها ختم مؤلفه فيكون المصنف آتيا بالصلاة  
على النبي صلى الله عليه وسلم فى خاتمة كتابه كما ابتداء بهار جاء أن يقبل الله ما بينهما  
وأداء لبعض ما يجب له صلى الله عليه وسلم اذ هو الواسطة فى كل نعمة وصلت  
اليها ومن أجل النعم نعمة التأليف وهذا آخر ما يسه الله سبحانه وتعالى من

الحواشي على هذه الرسالة وقد جمعت معظم التقارير المنسوبة الى العلامة شيخ  
مشايخنا سيدي مصطفى البولاق عليه سحائب الرحمة والرضوان وربما نقلت  
بعض عبارات من النفحات النبوية لشيخنا العلامة الشيخ حسن العدوي فشاءت  
بحمد الله وافية بالمرام كافية لمن أراد قراءة الرسالة في درس واحد على ما جرت  
به عادة المشايخ الاعلام جعلها الله خالصة لوجهه الكريم ونفع بها كل من  
اشتغل بها النفع العميم وصلى الله على سيدنا محمد كلما ذكره اذا كرون وغفل  
عن ذكره الغافلون وقد وافق الفراغ من جمعها يوم الخميس المبارك السابع  
عشر من شهر صفر الخير سنة ألف وثلاثمائة وواحد من الهجرة النبوية على  
صاحبها أفضل الصلاة والسلام وأزكى التحية

قدم بعون رب البرية طبع الانوار الحسينية وذلك الطبع الزاهي الزاهر  
والوضع الباهي الباهر بالمطبعة الحسينية المصرية الشهيرة التي  
مركزها بكفر الطماعين قريبا من المشاهد الحسينية المنيرة  
لصاحبها راجي عفو القريب المحب محمد عبد اللطيف  
الخطيب وفاح مسك الختام وتم سلك النظام  
في أوائل شهر محرم الحرام سنة ١٣٢٨  
هجريه على صاحبها أفضل  
الصلاة وأتم التحية  
آمين










e.  
36  
37

Biblioteca Alexandrina



0501727